

# דברי משיח

## ה'תשמ"ט

התוועדות ש"פ חיי שרה, מבה"ח כסלו



מכבוד קדושת

אדמו"ר מלך המשיח מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



בלתי מוגה

יוצא לאור על ידי

„המכון להפצת תורתו של משיח“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שבעים ותשע לבריאה

ה' תהא שנת עצמות טובה

קט"ז שנה לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

## פתח דבר

לקראת ש"פ חיי שרה – הננו מוציאים לאור "הנחה" ויומן מהתוועדות ש"פ חיי שרה, כ"ה מרחשון, מבה"ח כסלו תשמ"ט (לפני שלושים שנה, וכקביעות שנה זו) – תדפיס מיוחד מתוך "דברי משיח – ה'תשמ"ט".

בתור הוספה, באו בסוף הקונטרס "פנינים" נבחרים מחלוקת הדולרים לצדקה בחודש מרחשון ה'תשמ"ט (הר"ד המלא יתפרסם אי"ה בכרך השייך לתקופה זו).

\*

אודות המעלות שבסדרה זו, ואופן עריכת השיחות! – ראה בארוכה ב"פתח דבר" ל"דברי משיח" ה'תשנ"ב חלק ראשון.

\*

מבין שלל השיחות שנאמרו ע"י כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א במשך השנים תשי"–תשנ"ב (ולפני כן), ת"ל זכינו שרובן ככולן נשמרו על הכתב או בהקלטה. אולם, עדיין ישנן ריבוי שיחות שטרם ראו אור מעולם, ובזה בקשתנו שטוחה כלפי ציבור אנ"ש והתמימים: אנא, מי שבידיו הנחות ורשימות משיחות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א, וכן ר"ד בעת חלוקת השטרות לצדקה או "יחידות" וכיו"ב, ויומנים מ"בית חיינו" (ובמיוחד מהשנים תשמ"ח–תש"ן), שיואיל לשלחן למערכת ע"מ שנוכל לזכות בהן את הרבים.

ויהי רצון שע"י הדפסת ולימוד "דברי משיח", נזכה תיכף ומיד ממש לגאולה האמיתית והשלימה, בהתגלותו המלאה והמושלמת של כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א. ויחזק השי"ת בריאותו ויתן לו אריכות ימים ושנים טובות ונעימות וחיים נצחיים, ויראה הרבה נחת משלוחיו, תלמידיו, חסידיו ומכלל ישראל, וינהיג את כולנו מתוך בריאות, הרחבה ונחת, ובקרוב ממש יוליכנו קוממיות לארצנו הקדושה, ונלמד תורתו של משיח מפיו של משיח צדקנו, שילמד תורה את כל העולם כולו, ומלך ביפיו תחזינה עינינו בהתגלות מלכותו לעין כל, תיכף ומי"ד ממש ממש, והיתה לה' המלוכה, אמן כן יהי רצון.

**יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד !**

**"המכון להפצת תורתו של משיח"**

ימות המשיח,

כ' מרחשון, ה'תשע"ט (ה' תהא שנת עצמות טובה),

קט"ז שנה לכ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א,

ברוקלין, נ.י.

---

(1) השיחה הנוכחית נערכה ע"י שילוב ד' הנחות: ההנחות של "ועד הנחות התמימים" ושל "ועד הנחות בלה"ק" (הכוללות רק את חלקי ההתוועדות שלא נכללו בשיחה המוגהת), ה"תוכן קצר" שי"ל ע"י "ועד הנחות התמימים" וה"ר"ד" שי"ל ע"י מערכת "פאקס אַ שיחה" (הכוללות את כל תוכן ההתוועדות, באופן מקוצר). לשלימות הענינים המבוארים בשיחה, יש לעיין בשיחה המוגהת (סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 58 ואילך).

בס"ד. התוועדות ש"פ חיי שרה, כ"ה מרחשון, מבה"ח כסלו ה'תשמ"ט

הנחה בלתי מוגה

— שיחה א' —

א. שבת זו, נוסף על היותה שבת מברכים חודש כסלו, היא גם שבת פרשת חיי שרה. והנה, פרשה זו יוצאת מן הכלל מצד זה שהתחלתה – "ויהיו חיי שרה מאה שנה ועשרים שנה ושבע שנים" – מהוה הוראה הכי עיקרית וכללית בחיי האדם, כמבואר בדרושי חסידות עה"פ<sup>1</sup> ג' חלוקות אלו ("מאה", "עשרים" ו"שבע") מבטאות את כללות עבודת האדם: "מאה שנה" קאי על המקיף, תענוג ורצון, "עשרים שנה" קאי על מוחין, חכמה ובינה, ו"שבע שנים" קאי על השבע מדות, והיינו שזה כולל את העבודה בכל כחות הנפש.

וזה משתלשל מכך שכל סדר ההשתלשלות מורכב משלושה סוגים אלו: כתר, מוחין ושבעת ימי הבנין.

ונמצא, ש"ויהיו חיי שרה" מדבר לא רק אודות שרה לבדה, אלא אודות חיי כל אדם – שכללות ימי חיי האדם מורכב מעבודה ד"מאה שנה" (מקיפים) ו"עשרים שנה" ו"שבע שנים" (פנימיים). וכל שלושת הענינים צריכים להיות בתכלית השלימות, עד שהם חדורים כולם בנקודה אחת הכללית, נקודת האחדות שלמעלה מהתחלקות – "כולן שוין לטובה"<sup>2</sup>.

ב. עפ"ז מובנת שייכות ענין זה לענין השליחות:

כל נשמה היא שליח של הקב"ה לרדת כאן למטה, ותכלית השלימות היא – "אני נבראתי לשמש את קוני"<sup>3</sup>, שעבודה זו בכללות חיי האדם מתחלקת לשלושת הענינים ד"מאה שנה ועשרים שנה ושבע שנים", כנ"ל.

והיינו, שתחילה נכללת הנשמה למעלה בנקודה כללית שלמעלה מפרטים והתחלקות, כמארו"ל<sup>4</sup> "לפיכך נברא אדם יחיד כו", ואח"כ מתחילה השליחות ע"י ירידת הנשמה למטה, שאז כבר ישנה החלוקה לפרטים – "מאה שנה ועשרים שנה ושבע שנים" – עשר כחות הנפש. ושליחותו של יהודי בעולם היא להמשיך את נקודת האחדות בכל פרטי ההתחלקות, הן בנוגע לעצמו – שבחי' היחידה תתגלה ותחדור בכל כחות נפשו, והן בנוגע לעולם, שאחדות הפשוטה תתגלה ותחדור בכל העולם כולו;

(2) פרש"י ריש פרשתנו (חיי שרה כג, א).  
(3) משנה וברייטא סוף קידושין.  
(4) סנהדרין לז, סע"א (במשנה).

(1) מאמרי אדה"ז על פרשיות התורה והמועדים ח"א  
ע' קלא ואילך. ובכ"מ – נסמנו בדברי משיח תנש"א  
ח"א ע' 246 הערות 2-3.

וכמודגש בגלוי אצל כשרי וצדיקי ישראל, כמו שרה, ששנות חייה בפועל ממש היו "מאה שנה ועשרים שנה ושבע שנים", ועד"ז אצל אסתר, בת בתה של שרה, שמלכה על "שבע ועשרים ומאה מדינה"<sup>5</sup>.

ועד"כ כפי שזהו בנוגע לכללות סדר ההשתלשלות: תחילה נכללים כל הענינים בנקודה כללית באופן דאחדות הפשוטה, ומזה נמשך אח"כ ריבוי ההתחלקות, החל מספירות אין קץ<sup>6</sup>, ועד לעשר ספירות (המתחלקות בכללותן ל"מאה שנה ועשרים שנה ושבע שנים" – מקיפים ופנימיים), ובכולם צריכים להמשיך את נקודת האחדות.

ג. ובפרטיות יותר – מתבטאת השליחות ד"חיי שרה" ("מאה שנה וגו'") גם בחיי היום יום, בכל יום ובכל רגע.

ובהקדמה – שכשם שאצל כל אדם פרטי משתקף ענינו הכללי של האדם, כמארו"ל (הנ"ל) "לפיכך נברא אדם יחידי כו'" (עם היות שמציאותו של אדם פרטי זה אינו אלא פרט שבפרט מריבוי צאצאיו של אדם הראשון, ריבוי מופלג, "עד כי חדל לספור כי אין מספר"), כן הוא גם בכל אדם פרטי גופא, שבכל יום ויום משתקף גם הענין הכללי דכללות ימי חייו:

בהתחלת כל יום, מיד כשניעור משנתו, חוזרת הנשמה בשלימותה ("די גאנצע נשמה"), כפי שאומר כאו"א מישראל "מודה אני לפניך . . שהחזרת בי נשמת<sup>8</sup>", שנעשה "ברי' חדשה"<sup>9</sup>, ע"ד ובדוגמת כללות הענין דירידת נשמתו למטה; ולאחר מכן מתחילה העבודה בפרטיות, להמשיך את נקודת האחדות דעצם הנשמה בכל פרטי הכחות שבהם נעשית עבודת היום, החל מעבודת התפילה (שגם היא מתחילה בנקודה, ואח"כ זה נמשך בפרטים), ובכללות – שלושת הדרגות ד"מאה שנה ועשרים שנה ושבע שנים".

ולאחר התפילה הולכים "מבית הכנסת לבית המדרש"<sup>10</sup>, אשר גם בלימוד התורה ישנה תחילה הנקודה הכללית – "ברכו בתורה תחילה"<sup>11</sup>, "אשר בחר בנו מכל העמים ונתן לנו את תורתו"<sup>12</sup>, הדגשת נקודת האחדות; ואח"כ נמשך לימוד התורה בפרטים, באופן של הבנה והשגה. ובלמוד גופא – מתחיל מנקודת ההשכלה (חכמה), ואח"כ מנתחים ("קלייבט מען פאנאנדער") את הפרטים (בינה), עד שזה נמשך ב"תלמוד מביא לידי מעשה"<sup>13</sup> בפועל – מסקנת הענין הלכה למעשה.

ש"רע אדה"ז שם ס"ד ס"א (מהדו"ק). ס"ו ס"א.  
 (10) ראה ברכות בסופה. טושו"ע (ודאדה"ז) או"ח  
 סקנ"ה ס"א.  
 (11) ב"מ פה, ריש ע"ב. נדרים פא, א.  
 (12) נוסח ברכות התורה (ברכות יא, ב).  
 (13) ראה קידושין מ, ב. ב"ק יז, א.

(5) אסתר א, א. ראה ב"ר פנ"ח, ג.  
 (6) ראה ספר הערכים – חב"ד (כרך ג) ערך או"א"ס (ג)  
 (ע' קצג ואל"ך). וש"נ.  
 (7) ל' הכתוב – מקץ מא, מט.  
 (8) סדר היום בתחילתו. שו"ע אדה"ז או"ח מהדו"ק  
 ס"א ס"ה. מהדו"ב שם ס"ו. סידור אדה"ז בתחילתו.  
 (9) מדרש תהלים כה, א. שו"ת הרשב"א ח"א סקצ"א.

ומבית המדרש ממשיכים בקיום העבודה ד"הנהג בהן מנהג דרך ארץ<sup>14</sup>, החל מכללות ונקודת הענין שהוא הענין דברכת ה' – ברכות הנהנין, שעושים מכל עניני העולם ברכה לה, ואח"כ מתחלקת העבודה לפרטים, המתחלקים בכללות לשלושת הסוגים הנ"ל, ובכולם נמשכת וחודרת הנקודה הכללית, באופן ד"כולן שוין לטובה".

ד. בהמשך להנ"ל – יש להעיר על ענין הדורש ביאור (ולא שמים לב אליו) בפרש"י הראשון בהתחלת הפרשה (כרגיל לאחרונה)<sup>15</sup>:

רש"י מתעכב על "ויהיו חיי שרה מאה שנה ועשרים שנה ושבע שנים", ומפרש: "לכך נכתב שנה בכל כלל וכלל, לומר לך שכל אחד נדרש לעצמו, בת ק' כבת כ' לחטא, מה בת כ' לא חטאה שהרי אינה בת עונשין, אף בת ק' בלא חטא, ובת כ' כבת ז' ליופי".

אמנם, גם בסוף פרשתנו מצינו אותו דיוק: בנוגע לישמעאל כתיב<sup>16</sup> "ואלה שני חיי ישמעאל מאת שנה ושלושים שנה ושבע שנים" – הפסוק מפרט "שנה" בכל כלל וכלל, ואינו מסתפק לכתוב "מאה ועשרים ושבע שנים" [ואי אפשר לומר ע"ד הפשט ד"אגב גררא נקיט ליה"<sup>17</sup>, היינו שהפסוק כותב בסגנון זה בגלל שכך כתוב אצל שרה] – ואעפ"כ רש"י אינו מפרש שם דבר!

[ולהעיר, דמובן ששם אין מקום לפרש ש"כולן שוין לטובה", כי שם לא כתיב "שני חיי ישמעאל" כמו "שני חיי שרה" בריש הפרשה].

אי אפשר לומר שרש"י סומך על מה שכתב בריש הפרשה אצל שרה, כי ישמעאל בפירוש כן חטא (כמסופר בפשטות הכתובים<sup>18</sup>), ורק לאחר ריבוי שנים (לאחר גיל שלוששים) "עשה ישמעאל תשובה"<sup>19</sup>, ובמילא אי אפשר לומר אצלו "בן ק' כבן ל' בלא חטא".

ועד"ז צריך להבין בנוגע למ"ש אצל אברהם<sup>20</sup> "ואלה ימי שני חיי אברהם . . מאת שנה ושבעים שנה וחמש שנים", דהגם שפירש"י שם "בן ק' כבן ע' ובן ע' כבן ה' בלא חטא" – מכל מקום צריך ביאור: מהו הדמיון ד"בן ק' כבן ע'" (שבגלל זה "נכתב שנה" בכלל דעשיריות, "שבעים שנה"), דלכאורה לא מצינו שום ענין מיוחד שאירע בעת היות אברהם בן ע' השולל את ענין החטא [משא"כ בן עשרים, שאז נעשה האדם בר עונשים (כפי שפירש רש"י בשרה)]? והרי זה שאברהם הכיר את בוראו הי' (לכל הדיעות: "בן שלוש שנים"<sup>21</sup>, "בן ארבעים שנה"<sup>22</sup>, ועוד<sup>23</sup>) לפני גיל שבעים!

19) פרש"י פרשתנו שם, ט.

20) פרשתנו שם, ז.

21) נדרים לב, סע"א. ב"ר פ"ל, ח. וש"נ.

22) רמב"ם הל' ע"ז פ"א ה"ג.

23) ראה ב"ר שם. וש"נ.

14) ברכות לה, ב.

15) בהבא לקמן – ראה גם שיחת מוצאי ש"פ חיי שרה תש"מ (לקו"ש ח"כ ע"כ 79 ואילך).

16) פרשתנו כה, יז.

17) ל' פרש"י ד"ה בכסף מנלן – קידושין ג, ב.

18) ראה וירא כא, ט ובפרש"י.

ו"תן לחכם ויחכם עוד"<sup>24</sup>.

ה. נחזור לעניננו – בנוגע לכללות עבודת השליחות בכל יהודי המתבטא בפרשתנו, כנ"ל.

ויש להוסיף עוד בהקשר לפרשתנו, שהרי השליחות הראשונה בתורה היא המסופרת בפרשתנו<sup>25</sup> אודות שליחות אליעזר עבד אברהם למצוא שידוך ליצחק.

ומסופר על זה באריכות ובפרטי פרטים: לאן ילך השליח, מה יעשה השליח אם "לא תאבה האשה"<sup>26</sup> וכו' – שזהו פירוט אפילו יותר מתנאי כפול דבני גד ובני ראובן<sup>27</sup>; ולא עוד, אלא שהי' המינוי לשליחות ע"י שבועה בנקיטת חפץ, שגם זה הוא חידוש – שהרי "כל תנאי שבממון קיים"<sup>28</sup> מבלי צורך לקנין ועדות ושבועה וכו'.

ו. והנה, ע"י כללות ענין השליחות – ירידת הנשמה בגוף – נפעלת חידוש העבודה ד"אני נבראתי לשמש את קוני", שהרי הנשמה בהיותה למעלה אין בה הענין ד"לשמש את קונה", ודוקא ע"י הירידה והעבודה בגוף גשמי בעולם הזה, נתמלאה התכלית דעבודת האדם בכח עצמו, שהיא חידוש גדול.

והביאור בזה:

בששת ימי בראשית נאמר רק "טוב"<sup>29</sup>, כי זהו הטוב בהבריאה ע"י התהוותה מלמעלה, שאין בזה חידוש נוסף, שהרי כל הבריאה נתהווה (מאין ליש) ביום הראשון, ובימים שלאחרי זה הי' רק הגילוי והיציאה לאויר העולם מהנבראים שנבראו ביום ראשון<sup>30</sup>; דוקא בסיום יום הששי – בריאת האדם – נאמר "טוב מאוד"<sup>31</sup>, שהרי ביום זה נעשה החידוש דעבודת האדם, שע"י נעשה האדם "שותף להקב"ה במעשה בראשית"<sup>32</sup>.

וכפי שפעל האדם בכל הבריאה ש"בואו נשתחוה ונכרעה נברכה לפני ה' עושרנו"<sup>33</sup>, היינו שהעולם מתחיל לעשות משהו מעצמו ("הויבט אן זאך פון זיך אליין"), שע"י נעשה חידוש שלא הי', כביכול, במעשה בראשית – שגם מציאות העולם נעשית בטלה להקב"ה.

וע"ד המבואר בדא"ח<sup>34</sup> (בענין עבודת האדם) על מאחז"ל<sup>35</sup> "גדולים מעשה צדיקים יותר ממעשה שמים וארץ", דמעשה שמים וארץ הוא מאין ליש, ואילו מעשה צדיקים

(24) משלי ט, ט.

(25) כד, ב ואילך.

(26) שם, ה; ח.

(27) ראה גיטין עה, סע"א.

(28) רמב"ם הל' שמיטה ויובל פ"ט ה"י. ובכ"מ.

(29) בראשית א, ה. ט. יב. יח. כא. כה.

(30) פרש"י בראשית שם, יד.

(31) בראשית שם, לא.

(32) ראה שבת י, א. קיט, ב.

(33) תהלים צה, ו. זהר ח"א רכא, ב. ח"ג קז, ב.

תקו"ז תנ"ו (צ, ב). וראה גם פדר"א פי"א (ורד"ל שם).

תנחומא פקודי ג (בסופו).

(34) ראה סה"מ עטר"ת ע' צד ואילך. תרפ"ה ע' קנא

ואילך. ועוד.

(35) כתובות ה, א.

הוא להיפך – להפוך את היש לאיין; וזהו דבר שלא נעשה בידי שמים, כדאיתא בגמרא<sup>36</sup> ש"משיא מיהב ייהבי (אבל) מישקל לא שקלי". וזהו שדוקא ע"י עבודת אדם הראשון ביום הששי שפעל בהבריאה "בואו נשתחוה ונכרעה נברכה לפני ה' עושנו" – נתחדש הענין ד"טוב מאוד", משא"כ בכל ימי בראשית שלפני זה, שלא היתה שום "הזזה" וכו' בעולם, מאחר ועמדה במציאותה של יש מאין.

וענין זה משתקף גם בכללות שליחות האדם – בירידת הנשמה למטה:

בענין השליחות ישנו דבר והיפוכו: מצד אחד הרי "שלוחו של אדם כמותו"<sup>37</sup> ממש<sup>38</sup>; ולאידך הרי היות עליו שם שליח מורה שהוא מציאות בפני עצמו הממלא את השליחות. אבל השליח מבטל את מציאותו ("מאכט זיך אויס מציאות") ונעשה בטל לגמרי להמשלח, כך שנעשה "כמותו" ממש.

ועד"ז בכללות עבודת השליחות של בני ישראל, שירדו למטה לעולם להיות מציאות בפני עצמה – "יש", והם נעשים השלוחים המבטלים את ה"יש" ומהפכים אותו ל"איין".

ועפ"ז מובן, שבכל יום ויום ובכל עבודה ועבודה של השליח, נפעל דבר חדש לגמרי, כי ע"י כל עבודה פרטית שלו הרי הוא מהפך "יש" חדש ל"איין", שלא נהפכה עד עתה. וכשם שההתהוות מאין ליש היא בכל רגע<sup>39</sup>, כך גם תכליתה של התהוות זו נפעלת בכל רגע, ע"י העבודה לעשות "איין" מ"יש" זה החדש.

זו והנה, בתוך כל בני ישראל שהם שלוחים, ישנם אלו שבהשגחה פרטית נבחרו להיות שלוחי כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, ובשבת זו פרשת חיי שרה (הקשורה במיוחד לשליחות, כנ"ל), מתקיים כינוס עולמי של כל השלוחים מכל העולם.

ומזה מובן, שעבודה זו של שליחות שייכת במיוחד להם, כל אחד במקומו; ועד שנעשה בעל הבית על כל המקום, להיותו שלוחו של הקב"ה, בהיותו שלוחו של נשיא דורנו.

ומהנ"ל מובן, שבהתחלת סדר עבודת היום של השליח, מתחילה עבודה חדשה לגמרי – להפוך את היש ולעשות לו ית' דירה בתחתונים.

ח. ובהמשך לזה, כאן המקום להציע לשלוחים דבר שעדיין לא נעשה עד היום:

טרם סגירת הכינוס, ילכו כל השלוחים ביחד, מתוך כח הציבור, לציון של כ"ק מו"ח אדמו"ר, ואחד מהם יקרא פ"נ כללי בחתימת כל השלוחים, וישאירו אותו שם על האוהל (באופן הנהוג: יש נוהגים להשאירו בשלימות, ואחרים נוהגים לקרוע אותו; איני יודע את המקור לכך, ויש לעיין בזה<sup>40</sup>).

36) שעהיה"א פ"א.

37) בהנחה אחרת: ויבררו מהו המקור לזה, וכיצד

יש לנהוג.

38) תענית כה, א.

39) ברכות לד, ב (במשנה). וש"נ.

40) ראה תשובות הריב"ש סרכ"ח. לקר"ת ויקרא א, ג.

ובטח יקבל כל אחד מהם את כל הישועות, ברכות והצלחות, כך, שכשיחזור למקומו ושליחותו הפרטית – יקח עמו את כח הרבים ויעבוד עבודתו באין ערוך יותר לגבי עבודתו לפני זה, כמבואר בקונטרס "החלצו"<sup>41</sup> המעלה בכח הציבור; כולל גם לגלות אצל כאו"א מישראל איך שהוא שליח – שלכן בודאי יצליחו, מאחר שצריכים רק לגלות את זה.

ויהי רצון, שע"י כל זה נבוא לגילוי "אמיתת המצאו"<sup>42</sup> בכל העולם כולו, ונעשה בבחי' "יחידה לייחדך"<sup>43</sup>, בעולם הזה התחתון שאין למטה ממנו.

### – שיחה ב' –

ט. כמדובר כמה פעמים – בדיוק כשם שאצל הקב"ה הי' "אסתכל באורייתא וברא עלמא"<sup>44</sup>, כך צריך להיות אצל כאו"א מישראל, כפתגם כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו<sup>45</sup> שלפני שיהודי עושה משהו – עליו להסתכל בשולחן ערוך, בכדי לדעת מה עליו לעשות ומה אין עליו לעשות בפועל.

והנה, תורה גופא "כללות ופרטות נאמרה"<sup>46</sup>, ועד"ז הוא בנוגע לעבודת בני ישראל, שיש בה כללות ופרטות:

לכאו"א מישראל ישנה השליחות הכללית "לשמש את קונו" ולעשות לו ית' דירה בתחתונים, ובנוסף לזה יש לכאו"א מישראל בפני עצמו את שליחותו הפרטית במקומו ובזמנו, בעניניו הפרטיים – ששם הוא ממלא את תפקידו המיוחד.

ועל יהודי לדעת את שני הדברים: הן שיש לו את השליחות הפרטית המוטלת עליו, "כל אחד ואחד עבד עבדתי"<sup>47</sup>, והן שהוא חלק מהכלל שיש לו את השליחות הכללית לעשות דירה בתחתונים (ולדוגמא, היותו "עולם מלא", כפי שלמדים מזה ש"נברא אדם יחידי", כנ"ל ס"ב-ג).

ומזה מובן ג"כ, שכאשר יהודי שומע, בהשגחה פרטית, אודות מאורע כללי שהתרחש בעולם – עליו להפיק מזה הוראה בעבודתו הפרטית, וגם בתור חלק מהכלל.

ועאכו"כ כאשר זהו מאורע שהתרחש בארץ הקודש [שגם בזמן הזה ישנם כמה דינים (בלי "פשט'לאך" ובלי "קונצים") המבדילים את ארץ הקודש משאר הארצות]<sup>48</sup>

(41) פ"י (ע' 12. סה"מ תרנ"ט ע' סא).

(42) רמב"ם ריש הל' יסוה"ת.

(43) נוסח הושענות ליום ג'.

(44) זח"ב קסב, סע"א-ב.

(45) ראה גם סה"ש תש"ד ע' 92.

(46) חגיגה ו, ריש ע"ב. סוטה לו, ב. זבחים קטו,

סע"ב.

(47) ע"פ זהר ח"א רה, סע"א. ח"ג צד, ריש ע"ב.

(48) בהנחה אחרת מובא ענין זה לקמן סי"א בנוגע לשלילת ענין המחלוקת. ושם: ועאכו"כ בנוגע ליהודים שדרים בארץ הקודש, שמצד קדושת הארץ (גם בזמן הגלות, ונפקא מינה להלכה בנוגע לכו"כ דינים, כמובן וגם פשוט) גדול יותר החומר דענין המחלוקת.



– שזה נוגע עוד יותר לבני ישראל בכל מקום שהם [כפי שרואים בזה שבשעת התפילה (מלשון חיבור, כמו "התופל כלי חרס"<sup>49</sup>, שעל ידה נעשה החיבור עם הקב"ה, ובמילא הרי זה ענין הכי עיקרי בעבודתו של יהודי) בכל מקום בעולם צריכים לסובב את הפנים כנגד ארץ ישראל<sup>50</sup>].

וכאשר המאורע אף קשור עם רבים מישראל – בודאי שזה צריך לעורר אצל כל יהודי בכל מקום שהוא לעשות דבר בכיוון זה, להוסיף או לתקן משהו.

י. והנה, בקשר לבחירות שהתקיימו לאחרונה בארץ הקודש, רואים דבר הכי תמוה:

מערכת הבחירות התנהלה באופן של היפך האחדות לגמרי, והביאה למחלוקת תקיפה בין בני ישראל בכלל, ובפרט בין שומרי תורה ומצוות (שלהם דבר מאחד ומטרה משותפת: להיות שומרי מצוות), ועד למריבות ד"נלחמו איש באחיו<sup>51</sup> ו"יד איש ברעהו"<sup>52</sup>, ועד שאפילו "חרב איש באחיו"<sup>52</sup> רחמנא ליצלן.

ומזה מובן, שמבלי הבט על השאלה האם היו צריכים להשתתף בבחירות, ולאיזה "פתק" היו צריכים להצביע (שהרי הבחירות כבר התקיימו) – הנה עכשיו, כאשר עומדים כבר לאחר הבחירות, שבהן השתתפו מאות אלפי יהודים, וביניהם – עשרות אלפי יהודים דתיים, שומרי תורה ומצוות ובהידורים כו' (ו"כל ישראל בחזקת כשרות"<sup>54</sup>), וזה הביא למחלוקת גדולה שאף אחד לא שיער – מוטלת החובה על בני ישראל (על כל יהודי השומע אודות כך) להיטיב את המצב ולעשות ככל האפשרי להשכין שלום ואחדות בארץ ישראל.

שהרי כנ"ל – כאשר שומעים אודות ענין הזקוק לתיקון, הכוונה בזה היא שזה יביא לתועלת – ע"י תיקון הדבר (ובאם זה לא הי' נוגע אליו – לא הי' שומע על זה). אין זה ענין של דיבור מוסר סתם, אלא כפי שהי' אצל ישעי' הנביא, שדברי המוסר שלו היו בכדי שזה יביא לתועלת ויפעל משהו בתיקון הענין בפועל<sup>55</sup>.

יא. מה יכולים לעשות כדי להוסיף בשלום ואחדות ישראל?

ובהקדים: עצם הענין שישנם חילוקי דעות בין בני אדם – אינו חסרון, ואדרבה: כך ברא הקב"ה את טבע בני אדם ש"אין דיעותיהן שוות"<sup>56</sup>.

53) יחזקאל לח, כא. וראה מקומות שבהערה הקודמת.

54) רמב"ם הל' קידוה"ח פ"ב ה"ב.

55) בהנחה אחרת: אין הכוונה לאמירת מוסר בעלמא, כפי ששולל ישעי' הנביא (ראה ישעי' א, ה), כי אם, למצוא עצה איך לתקן מצב זה.

56) ראה ברכות נח, רע"א. סנהדרין לח, א.

49) כלים פ"ג מ"ה. ראה תו"א תרומה עט, סע"ד. וראה הערת כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א ד"ה תפלה מלשון התופל בסה"מ תש"ט ע' 79 (השני). ועוד.

50) טושו"ע (ודאדה"ז) או"ח סצ"ד ס"א-ב (ס"א-ג).

51) ישעי' יט, ב.

52) ע"פ ס' שופטים ז, כב. שמואל-א יד, כ.

אבל אעפ"כ, אסור שזה יביא לפירוד הלככות, מחלוקת ומריבות – כי זהו היפך ישובו של עולם, ותכלית ההיפך מכל היהדות והתורה, ש"דרכי" דרכי נועם וכל נתיבותי' שלום"<sup>57</sup>, ו"אם שלום כאן הכל כאן"<sup>58</sup>.

אפילו ע"פ שכל – מובן ג"כ שמופרך שתהי' מחלוקת בין יהודי אחד למשנהו, כי בכאו"א מישראל יש נשמה שהיא "חלק אלוקה ממעל ממש"<sup>59</sup>, וכיצד יכולה להיות מחלוקת בין "חלק אלוקה" אחד לחלק שני (ועד למצב חמור יותר מ"מחלוקת" סתם, כאמור – "נחלמו איש באחיו")?

למעלה מן השכל – ששם היא תכלית האחדות (למעלה מהתחלקות, חילוקי דעות וכו') – בודאי אין מקום למחלוקת; אבל אפילו ע"פ שכל אנושי, שמצד שכל "אין דיעותיהן שוות", מובן שמחלוקת היא תכלית ההיפך ממציאיותם של בני ישראל!

והעצה לזה – אינו שלכולם תהי' דיעה אחת (שהרי זהו היפך טבע האדם, כנ"ל), אלא שימצאו ענינים של מעשה בפועל שבהם מסכימים כל הצדדים; יתכן שלכל צד יהי' על זה טעם שונה בשכל, אבל בנוגע לפועל – כולם מסכימים שזהו ענין נכון שצריך להתבצע.

[ע"ד כפי שזהו בנוגע לאדם עצמו: אע"פ שיש לו כמה סברות לכאן ולכאן (ולא זו בלבד שאין זה חסרון, אלא אדרבה – מעלת כח הבינה שיש בה ריבוי סברות לכאן ולכאן), הרי בנוגע למעשה בפועל – אינו יכול לנהוג בשני האופנים, אלא דוקא באופן אחד; ועד"ז יכול להיות בין ריבוי אנשים, דאע"פ שיש ביניהם חילוקי דעות – באפשרותם להסכים בנוגע למעשה בפועל].

אמנם, כדי שיוכלו לבוא לידי הכרעה – צריכים להתיישב כולם יחדיו סביב השולחן ולהתדבר זה עם זה; אבל כשנמצאים במצב של מחלוקת, "נלחמו איש באחיו" – לא יכולים לשבת סביב שולחן אחד, כאשר כל צד מנסה לזרוק את הצד השני (ובמקרה הטוב ביותר, מוכן שישב על יד השולחן בתנאי שלא יוכל להשמיע את דבריו, וכיו"ב).

ועי"ז שיישבו ביחד, ירוויחו שני דברים:

(א) הענינים שעליהם כולם מסכימים יתבצעו בפועל בהקדם האפשרי;

(ב) עצם הדבר שהצדדים השונים רואים שאפשר לשבת ליד אותו שולחן, ולהתדבר באופן נורמלי (בלי צעקות ובלי לדפוק על השולחן, ועד למריבות כו'), ויראו כיצד השני הוא בר דעת – יוסיף בקירוב הלככות (ועאכו"כ שישלול הענין ד"יד איש ברעהו", אע"פ שיכול להיות "שכל איש ברעהו", מצד חילוקי הדעות), ועי"ז יוכלו להתדבר בקלות יותר גם אודות ענינים שבהם ישנן דעות שונות ("פארשידענע מיינונגען"), כי

(59) תניא רפ"ב.

(57) משלי ג, יז.

(58) ראה תו"כ ופרש"י בחוקותי כו, ו.

כל צד יוכל לשמוע ולהקשיב לדבריו של היושב בצדו השני של השולחן, ואולי אפילו לראות ולהכיר במעלתו!

וכבר אמרו חז"ל<sup>60</sup> "מי שיש לו מנה רוצה מאתיים", וכך ילכו ויתקדמו עד אשר ישכון השלום.

יב. ובנוגע לפועל:

בכדי להחליש את המחלוקת שבערה ("וואָס האָט זיך פּאַנאַנדערגעפּלאַקערט"), ולתת את האפשרות להשכיך שלום ואחדות בין בני ישראל והמפלגות השונות – לכל לראש יש לשבת סביב שולחן אחד ולדבר אודות ענינים שכולם (או רובם) מסכימים עליהם.

מובן מאליו, שבנוגע להרכבת קואליציה – תדרוש כל מפלגה בתור תנאי את הענינים שלדעתה הם ענינים יסודיים; ומובן ג"כ, שההנהלה בארץ ישראל (כמו בכל ישוב יהודי) צריכה להיות ע"פ שולחן ערוך\*,

אבל כאן מדובר על האופן שבו ניתן בכלל להתדבר בשלום, עוד לפני שמרכיבים קואליציה [שזה יכול לקחת ימים ושבועות, ואפילו חדשים, כי בשיחות על הקואליציה דנים מי יקבל משרה זו ומי משרה אחרת, מי יתמנה לשר וכי'], שבזה יש להתחיל עם ענינים של מעשה בפועל שעליהם כולם מסכימים, וללכת מן הקל (ובקל גופא – מן הקל יותר) אל הפחות קל: לדון בנושאים שאינם שנויים כל כך במחלוקת, ולעבור אח"כ לנושאים מסובכים יותר וכי'.

[לא הולכים להיכנס כאן לפרטים, כולל הא דמובן ופשוט שההנהלה דארץ ישראל אינה ענין של "אתחלתא דגאולה" ח"ו. לדאבוננו ("ליידער ליידער") אוחזים עדיין אפילו לפני ההכנות ל"אתחלתא דגאולה", כמובן מפסק דין הברור ברמב"ם<sup>61</sup> בנוגע לסדר הגאולה (כמדובר כמה פעמים<sup>62</sup>) שהגאולה (גם "אתחלתא דגאולה") תהי' ע"י משיח צדקנו, ועכשיו נמצאים בחושך כפול ומכופל דזמן הגלות (אם כי בסוף זמן הגלות, "עקבות משיחא"<sup>63</sup>), ובמילא עדיין לא שייך הגדר ההלכתי דמלכות ישראל, ועאכו"כ לא מלכות בית דוד, שזה יהי' דוקא לאחר הגאולה האמיתית והשלימה;

– אלא, שבכל מקום שישנו קיבוץ של כו"כ מבני ישראל, ועאכו"כ קיבוץ גדול של בני ישראל, כן ירבו – בהכרח שתהי' הנהגה מסויימת. ואף שמוכן ופשוט שהנהגה זו

\* וכמובן, שזה כולל תיקון החוק ד"מיהו יהודי", שהוא יסוד עיקרי בקיום עם ישראל, כמדובר כמ"פ בארוכה.

62 ראה לקו"ש ח"ה ע' 149 הערה 51. ובכ"מ.  
63 סוטה מט, ריש ע"ב.

60 ראה קה"ר פ"א, יג. פ"ג, י. רמב"ן ובחיי סוף פרשתנו. ועוד.  
61 הל' מלכים פ"א ה"ד.

היתה צריכה להיות ע"פ השולחן ערוך – יש להתייחס למצב כפי שהוא בפועל ממש, ובפועל ממש נקבעת ההנהגה ע"י בחירות, שבהן נוטל חלק ציבור גדול של יהודים שומרי תורה ומצוות בהידור, כנ"ל.

אבל בנוגע לענינו, אין צורך להיכנס לענינים צדדיים, וגם לא להיכנס למחלוקת ביחס להענין ד"אתחלתא דגאולה" (ובאמת, לא שייך לדבר על "יחס" לדבר שאינו במציאות עתה, והלואי היו יכולים לדבר אודות "אתחלתא דגאולה"), אלא להתחיל לדבר אודות ענינים שכולם מסכימים עליהם].

יג. ישנם ענינים שכל המפלגות כבר הסכימו עליהם בעבר, ועד לענינים כאלו שגם נקבעו בתור חוק, אלא שמפני סיבות לא מתקיימים ענינים אלו בפועל ממש.

ואתן דוגמא (וכמובן שאבחר דוקא דוגמא שע"פ שולחן ערוך, שהרי אני נוגע בדבר" – שרצוני שיהודים יתנהגו ע"פ השולחן ערוך...): חוק ההפלות והחוק דניתוחי מתים:

מבלי הבט על כך שכולם כבר הסכימו לזה, וזה נעשה חוק, וכולם תמימי דעים ("זיינען איינשטימיק") שיש לקיים חוקים אלו דאיסור הפלות (להוציא מקרים מיוחדים של סכנה כו<sup>64</sup>, שגם בהם יש צורך באישור רפואי מיוחד) וניתוחי מתים (ללא רשיון של המשפחה כו) – הרי ישנם יחידים ופקידים המפירים חוקים אלו<sup>65</sup> [מסיבות שונות, שאין כאן המקום לדון בהן, כדי לא להטיל את האשמה על גורם זה או אחר, דבר שבודאי לא יוסיף בענין האחדות].

ועד"ז ישנם עוד ענינים שונים, גם כאלו שאינם קשורים לדת, כגון בדיני ממונות וכיו"ב, שבהם הכל (או הרוב) תמימי דעים. ובאם יודעים אודות כמה וכמה חוקים שכבר נקבעו וכולם מסכימים עליהם – עאכו"כ שאלו שמקצועם לדעת מזה, בודאי יכולים להסתכל בספרי החוקים ולספר אודות חוקים נוספים שנחקקו ומאיזו סיבה שתהי' עדיין לא מקיימים אותם כדבעי וכו'.

ועי"ז שיתחילו להתדבר אודות ענינים אלו שעליהם כבר מסכימים – הנה לכל לראש זה יפעל תיקון ענינים אלו, ובאופן קל ומהיר, כי זהו כבר חוק קבוע שכולם כבר מסכימים עליו, ואין צורך לשיבת הכנסת וכו', אלא רק צריכים לצוות על הפקיד הממונה על ענין זה שיקפיד וישקוד על קיום החוק בפועל (ובהוספת תיבת) ממש [משא"כ כשמדובר אודות חוק שעדיין לא נחקק, זקוקים לשיבת הכנסת וקריאה ראשונה וקריאה שני' וקריאה שלישית וכו'].

(65) בהנחה אחרת: אבל בפועל ממש לא שומרים ולא מקפידים על קיום חוקים אלו.

(64) ראה אהלות פ"ז מ"ו.

ונוסף לכך, זה יעזור ליצור אימון, ויביא לקירוב הדעת והשכנת שלום, רק מזה שכבר יושבים ליד שולחן אחד ושותים ביחד כוס תה ורואים שהשני הוא בר דעת... ועי"ז קל יותר להתדבר ולהשפיע שיפעלו ענינים שבהם לא כולם תמימי דעים.

ומובן, שהאופן הנ"ל כיצד להתדבר בדרכי נועם ושלום – שייך לא רק בארץ ישראל, אלא בכל מקום שבעולם, גם במדינה זו, שבה לא חסרה מחלוקת<sup>66</sup>... והעצה לזה – שלכל לראש יתחילו להתדבר בענינים שעליהם כולם מסכימים.

יד. ובנוגע למה שאחרים שואלים: מנין הזכות וההעזה ("די ברייטקייט") להתערב בהנהגה בארץ ישראל, כאשר נמצאים בחוץ לארץ, והרי ישנו כלל ש"אין לדיין אלא מה שענינו רואת"<sup>67</sup> –

קודם כל, ההצעה הנ"ל אינה חידוש הבא דוקא מחוץ לארץ, אלא זוהי הצעה פשוטה אודות חוקים שאודותם כבר הסכימו מזמן בארץ ישראל.

ושנית, אין זו דעה של יחיד, אלא ישנו על זה הייפוי-כח דכל מאות השלוחים (העוסקים בהפצת התורה והיהדות מתוך אהבת ישראל ואחדות ישראל) מכל העולם כולו (הנמצאים כאן עכשיו לכינוס העולמי שלהם), המייצגים ("וואָס זיי פאַרטערעטן און שטעלן מיט זיך פאַר") מדינות וקהילות שונות ואנשים שונים; ואע"פ שגם ביניהם ישנן דעות שונות (ובפרט שבאים ממקומות שונים ברחבי העולם, שע"ז ניתוסף עוד יותר בשינויי דעותיהם) – הרי כולם מסכימים פה אחד לסברא והצעה הנ"ל, ובמילא מסתבר לומר שזוהי סברה טובה ונכונה.

ועוד ועיקר: אדרבה – "בחנוני נא בזאת" (בלשון הכתוב<sup>68</sup>). כאשר ינסו, יווכחו ויראו שדרך זו של קירוב הדעת תביא לתוצאות המתאימות, ותיצור אימון והסכמה ועוד ענינים רבים.

ויהי רצון, שע"י ההוספה באהבת חינו, תבטל סיבת הגלות – מחלוקת ושנאת חינו<sup>69</sup>, וכאשר תבטל הסיבה, בדרך המילא יתבטל גם המסובב – הגלות, ותבוא מיד הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, תיכף ומיד ממש.

#### – שיחה ג' –

טו. בפרשתנו (פרשת חיי שרה) מסופר אודות כמה ענינים עיקריים, ומהם:

67) סנהדרין ו, סע"ב.  
68) מלאכי ג, י.  
69) ראה יומא ט, ב.

66) בהנחה אחרת: שעצה זו יכולה להביא תועלת בכל שאר המקומות שבהם יש מצב של מחלוקת (ולדאבוננו, לא חסרים מקומות כאלו).

א) לאחר ההקדמה אודות מספר שנות חי'י של שרה, מסופר בפרשה<sup>70</sup> אודות קניית מערת המכפלה בשביל קבורתה – שזוהי ההתחלה דכיבוש ארץ ישראל, כי ע"י קניית מערת המכפלה התגלה לעין כל, גם לאומות העולם, שחלק מארץ ישראל שייך לאברהם, "לאברהם למקנה לעיני בני חת לכל באי שער עירו"<sup>71</sup>, עד שאף אחד אינו יכול לערער על זה כי אברהם קנאה בכסף מלא, וכדאיתא במדרש<sup>72</sup> "שלושה מקומות אין אומות העולם יכולים להונות את ישראל לומר גזולים הן בידכם, ואלו הן, מערת המכפלה כו".

ומזה מובן, שקניית מערת המכפלה בפרשתנו היא ענין הכי כללי – התחלת כיבוש ארץ ישראל, כל שבעת הארצות, עד גם עשר הארצות, "ירחיב ה' אלקיך את גבולך"<sup>73</sup>.  
 ב) נישואי יצחק ורבקה – המורה על כללות עבודת האדם (כנ"ל), שלכן מאריכה התורה אודות כך.

ומכיון ששני ענינים אלו מסופרים בפרשתנו בהמשך אחד, מובן שיש שייכות ביניהם, ושייכות הקשורה דוקא עם סדר זה.

טז. והענין בעבודה:

מערת המכפלה קאי על שתי הדרגות בה', ה' ראשונה וה' אחרונה (ה' כפולה, דקאי על המילוי דה' בה' אחרת, ה' עילאה כפי שיורדת ומתלבשת בה' תתאה<sup>74</sup>). וזה מרמז על שליחות וירידת הנשמה, שהיא "חלק אלוקה ממעל ממש" (בחי' ה' ראשונה) בגוף גשמי (ה' אחרונה) בעולם הזה הגשמי.

ואח"כ בא סיפור נישואי יצחק ורבקה, שזה מגלה את תכלית השליחות דירידת הנשמה בגוף – בכדי לפעול את הענין ד"פרו ורבו ומילאו את הארץ וכבשוה"<sup>75</sup>, לעשות לו יתברך דירה בתחתונים.

וההקדמה לשני הענינים היא בפרשה שלפני זה – פרשת העקידה, הענין דמסירת נפש, שזהו הכנה הן להענין דמערת המכפלה (הנשמה) והן לענין שידוך יצחק ורבקה<sup>76</sup> [רק שצריך ביאור להדעה<sup>77</sup> שרבקה נולדה כעשר שנים קודם העקידה, למה נאמרה לידת רבקה בהמשך להעקידה].

יז. ההוראה מזה:

מסירת נפש היא עיקר ויסוד ו"יסוד היסודות"<sup>78</sup> לכל עניני העבודה, יסוד גם בערך להי"ג עיקרים [ולהעיר מהשקלא וטריא בנוגע להי"ג עיקרים, האם זהו דבר נכון או

(75) בראשית א, כח.

(76) ראה פרש"י וירא כב, כ. תולדות כה, כ.

(77) ראה מפרשי סדר עולם פרק א (ע"פ תוד"ה וכן – יבמות סא, ב).

(78) ל' הרמב"ם שבהערה 42.

(70) כג, ג ואילך.

(71) שם, יח.

(72) ב"ר פצ"ט, ז.

(73) פ' שופטים יט, ח (ובפרש"י).

(74) ראה אוה"ת פרשתנו קיח, א-ב.

לא (כי ממה נפשך: כל עניני התורה הם עיקריים), עם הסברות השונות בזה, וגם בנוגע למספר העיקרים (ג' עיקרים, ז' עיקרים או י"ג עיקרים), וכידוע תשובת החתם סופר בזה.<sup>79</sup> ואכ"מ], והיא שייכת לאנשים נשים וטף (כמודגש בזה שהעקידה היא הכנה ללידת רבקה ושידוך יצחק ורבקה שתכליתו "פרו ורבו" – הולדת טף).

וזהו ההוראה להשלוחים, שאין להם מה לפחד מלדבר עם אנשים נשים וטף אודות ענין המסירת-נפש. וכידוע מה שנשיא דורנו אמר<sup>80</sup> שצריכים ללמוד גם עם ילדים קטנים אודות העקידה וכיו"ב (דלא כטענת כמה וכמה שהם ענינים שאינם מובנים לטף), כי כל ילד יהודי שייך להבין ענין המסירת-נפש – יסוד היהדות.

יח. ושבת זו, פרשת חיי שרה (הבאה לאחר ההכנה דפרשה הקודמת) היא הכנה לפרשת תולדות (שקורין בתפילת מנחה) – "ואלה תולדות יצחק בן אברהם, אברהם הוליד את יצחק"<sup>81</sup>. דאברהם ויצחק היו דומים בקלסתר פניהם<sup>82</sup>, ואברהם ביקש מהקב"ה שיעשה חילוק ביניהם – שיהי' ניכר שאברהם זקן<sup>83</sup>.

ולכאורה, מהו הענין בזה שאברהם התפלל שיהי' נס שיהי' ניכר החילוק בינו ליצחק, ולאידך – הי' הנס שיהי' דמיון ביניהם?

ואחד מהלימודים בזה בעבודה:

בחיי האדם ישנן, בכללות, שתי תקופות: זמן הצעירות, שאז ישנה המעלה דתוקף וכח הגוף – "בן שלושים לכח"<sup>84</sup>, ובהדגשה אצל יצחק – תגבורת החיות<sup>85</sup>; ותקופת הזקנה – שאז ישנה המעלה דתוקף וכח והתיישבות השכל – "סבא דעתוהי סתים"<sup>86</sup>, שזוהי הדרגא דאברהם. ותכלית השלימות היא כאשר ישנו החיבור דשתי המעלות.

ולאידך גיסא, לפעמים צריכה להיות ההדגשה על מעלת הצעיר, ולפעמים – על מעלת הזקן.

ובנוגע לענין השליחות – לכל שליח ישנו הכח להבחין בכל מקרה ומצב מה עליו להדגיש: אם במקום זה ועם אנשים אלו מתאים לדבר אודות ענין דכח הגוף או ענין דכח השכל, ועד"ז בנוגע למסירת נפש ועבודה ע"פ טעם ודעת (כנ"ל) – כי "לתקוני שדרתך"<sup>87</sup> ולא להיפך ח"ו, ובמילא מקבל שליח כחות מהמשלח לדעת כיצד לפעול בכל מצב באופן הטוב ביותר.

(84) אבות פ"ה מכ"ב.

(85) ראה סידור (עם דא"ח) שער התקיעות רמז, א"ב.

מאמרי אדהאמ"צ דברים ח"ג ע' א'כח ואילך. ועוד.

(86) זח"ג קכח, ב.

(87) כתובות פה, א. וש"נ.

(79) שו"ת חת"ס ח"י סשנ"ו.

(80) ראה גם לקו"ש ח"ט ע' 91.

(81) ר"פ תולדות (כה, ט).

(82) ב"מ פז, א. תנחומא תולדות א. פרש"י עה"פ.

(83) ב"מ שם.

וכשהשלוחים ילכו מתוך נקודה והנחה זו, בודאי יצליחו בעבודתם. ועד שיש לכאור"א מהם את הכח להפוך את כל הסביבה בזמן קצר, ועד לתכלית השלימות בזה – בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, תיכף ומיד ממש.

– שיחה ד' –

יט. בקשר לכינוס השלוחים המתקיים בשבת זו (כמדובר לעיל בארוכה), יש להזכיר עוד הפעם את המדובר לאחרונה<sup>88</sup> (מסיומה של שנת "הקהל" ושנת "תְּשֻׁמָּח וְתִשְׁמַח", ומוסיף והולך בשנה זו, "שנה תמימה"<sup>89</sup>) אודות ההשתדלות בבניית (או קניית) בנינים לתורה תפילה וצדקה בכל מקום ומקום, ושלכל מוסד יהי' בנין שלו, שע"י יתוסף בכל הפעולות באופן של שלימות ותמימות.

וגם במקום שאין אפשרות עתה לקנות בנין שלם – שיהי' עכ"פ בית שכור, בתנאי שלאחר זמן, לכשירחיב, ויכלו לקנותו בשלימות, נוסף לכך שיאמרו קאפיטל תהילים שה"ירחיב" יהי' תיכף ומיד.

ומה טוב – שיהי' בנין שיש בו חדר (או ב' חדרים) נוסף להצורך בהוה, שזה גופא יעורר להוספה בהפעולות<sup>90</sup>.

פ. ובהמשך לזה, כאן המקום שכל אלו שהגישו משקה "המשמח"<sup>91</sup> בשביל בנין חדש, וחנוכת הבית וכו' – יעלו עתה ויכריזו במה המדובר, ויזמינו את המסובים כאן להשתתף בזה, באיזה אופן שיהי' – בגופם, או בנשמתם, או בממונם.

והתקוה חזקה (וכפי שראינו בעבר) שזה יוסיף עוד יותר בהצלחת כל ענינים אלו.

ועד שזה יהי' הכנה ל"קהל גדול ישוה הנה"<sup>92</sup> – לארץ הקודש, לירושלים עיר הקודש, להר הבית, ולבית המקדש השלישי.

וגלך לשם יחד עם כל הבנינים שבנו ובונים והחליטו לבנות בחוץ לארץ, בתור חלק מהעבודה ד"מאך דא' (עשה כאן) ארץ ישראל" (כפתגם הידוע<sup>93</sup>), ובני' באופן של הרחבה (מעין "ירחיב ה' אלקיך את גבולך" לעתיד לבוא).

88 שיחות תשמ"ח: ש"פ שופטים (סה"ש ח"ב

ע' 622); "יט אלול (התוועדיות ח"ד ע' 302); ש"פ תבוא (סה"ש שם ע' 641 ואילך). דברי משיח – שיחת ש"פ וירא שנה זו ס"ז. וש"נ.

91 ס' שופטים ט, יג.  
92 ירמי' לא, ז.  
93 ראה אגרות קודש אדמו"ר מהור"צ ח"א ע' תפה ואילך. לקו"ש ח"ב ס"ע 621. ח"י ע' 3. וראה בארוכה שיחת ש"פ פנחס תנשא"א (דברי משיח ח"ד ע' 265 ואילך).

89 בהר כה, ל. ערכין לא, א (במשנה). רמב"ם הל' שמיטה ויובל פ"ב ה"ה.

90 ראה גם שיחות שנה זו: ח' תשרי ל"מחנה



וזה יוסיף עוד יותר בההליכה בזריזות לארץ הקודש בפשטות, למטה מעשרה טפחים, ו"לא עיכבן אפילו כהרף עין"<sup>94</sup>.

[אחרי חלוקת המשקה התחיל לנגן "והריקותי לכם ברכה".]

— שיחה ה' —

**כא.** כמדובר לעיל, הרי כל נשמה היא שלוחו של הקב"ה, "חלק אלוהה ממעל ממש", שירדה למטה כדי לקיים תורה ומצוות, וכדאיתא בהדגשה בנוגע למצוות – "כבדו את המצוות שהן שלוחי"<sup>95</sup>.

ובפרטיות יותר – השליחות היא לחבר תורה ומצוות, שהוא חיבור נשמה (תורה) וגוף (מצוות גשמיות שאפשר לממש בידים). ויש לומר, שלכן מתאים לומר ש"שלוחו של אדם כמותו" ממש, שאפשר לממש זאת בחוש המישוש – שזהו החידוש של מצוות, שהן נעשות בדברים גשמיים שאפשר למששם בחוש המישוש.

והשליחות בקיום התורה ומצוות נמשכת גם בכל העיניים, גם עניני רשות – "בכל דרכיך דעה"<sup>96</sup> ו"כל מעשיך יהיו לשם שמים"<sup>97</sup> [כפסק דין אדמו"ר הזקן בשולחן ערוך<sup>98</sup>, בצירוף ריבוי מראי מקומות (שלא ע"ד הרגיל בשולחן ערוך אדמו"ר הזקן)].

וע"י עבודה זו נפעלת חידוש המשכת האלקות, כנרמז ב"חלק אלוהה ממעל ממש", שהוא למעלה מבחי' "ממעל", שהרי בעצם אין כל שייכות בין רוחניות (אלקות, תורה, נשמה) ל"ממש" – חוש המישוש<sup>99</sup>, אבל ע"י עבודת בני ישראל לעשות לו ית' דירה בתחתונים, נעשים התחתונים למעלה מעלה מהעליונים, עד למעלה מכל גדר עליון ותחתון. ויש לומר שזהו הפירוש ב"אדמה לעליון"<sup>100</sup>, שזה רק דמיון לעליון כי בעצם הרי הוא למעלה מעליון כביכול.

ויהי רצון, שכתוצאה מהריבוי בתורה יהי' ריבוי במעשה בפועל, בקיום השליחות דעשיית דירה בתחתונים.

**כב.** מהנ"ל מובן, שכל זה הוא במיוחד בשלוחים שמתכנסים בכינוס עולמי, שהכינוס מהוה "הנאה להם והנאה לעולם"<sup>101</sup>, היינו שהכינוס פועל ("טוט אויף") בכל העולם

98) או"ח סקנ"ו ס"ב.

99) ראה "היום יום" כג מנחם אב. אגרות-קודש אדמו"ר מהוריי"צ ח"ד ע' תד. שם ע' תז. ועוד.

100) ע"פ ישע"י יד, יד. ראה עש"מ (להרמ"ע מפאנו) מאמר אכ"ח ח"ב סל"ג (קצג, ב). של"ה ג, א. כ, ב. רסח, ב, שא, ב. ועוד.

101) סנהדרין עא, סע"ב (במשנה). במדבר פט"ו, יח.

94) ראה מכילתא ופרש"י בא יב, מא.

95) תנחומא ויגש ו. וראה לקו"ת ויקרא ב, א.

96) משלי ג, ו. רמב"ם הל' דעות ספ"ג. טוש"ע או"ח סרל"א. שו"ע אדה"ז שבהערה 98.

97) אבות פ"ב מ"ב. רמב"ם וטוש"ע שם. וראה לקו"ש חכ"ד ע' 646 בהערה ד"ה כל מעשיך לשם שמים.

כולו שיהי' מציאות אחת של שליח – דירה בתחוננים, ראוי לביאת המשיח; ובפרט ש"שליח" בתוספת יו"ד – המורה על הקב"ה – הוא בגימטריא "משיח"<sup>102</sup>.

[ולהעיר, שענין זה הוא גם בנוגע לילדי ישראל, "תינוקות של בית רבן", ואדרבה – אצל קטנים הרי זה בהדגשה מיוחדת, שהרי עליהם נאמר<sup>103</sup> "אל תגעו במשיח"<sup>104</sup>.

ועד"ז הוא גם בנוגע לקטנות, שהרי הטעם ד"הבל שאין בו חטא"<sup>104</sup> שייך גם אצלן, וזיל בתר טעמא; ויומתק יותר – כי שלימות הזכר היא ע"י הנקבה, כפי שהדבר בא לידי ביטוי בענין הנישואין, שהאיש בפני עצמו הוא "פלג גופא"<sup>105</sup>, וכדי שיהי' גוף שלם צריך להיות ענין הנישואין, כמ"ש<sup>106</sup> "זכר ונקבה ברא אותם ויברך אותם ויקרא שמם אדם", ולכן יש בהן מעלות הזכר].

ולכן, מתאים לסיים עם הניגון המבטא את התוכן ד"אין עוד מלבדו"<sup>107</sup>, ודוקא בלשון האומות, שזה מדגיש עוד יותר את הענין ד"אין עוד מלבדו", אפילו מצד לשון אומות העולם.

ואח"כ – יסיימו בניגון ד"שיבנה בית המקדש", שהוא תכלית השלימות דמעשינו ועבודתינו כל משך זמן הגלות<sup>108</sup>.

ועוד והוא העיקר – שכן יהי' בפועל ממש, ובפשטות – הגאולה האמיתית והשלימה. [אחרי שיחה זו ניגנו "ניעט ניעט ניקאָוואָ". אח"כ ניגנו "שיבנה ביהמ"ק"].

### – שיחה ו' –

כג. הולכים כעת להתפלל מנחה, ש"לא נענה אליהו אלא בתפילת המנחה"<sup>109</sup>, ובה יקראו "אלה" ("מראה באצבעו ואומר אלה"<sup>110</sup>) תולדות יצחק.

ויהי רצון, שיהי' ה"תולדה" העיקרית של יצחק אבינו – הענין דגאולה האמיתית והשלימה, שתבוא בזכות יצחק<sup>111</sup>, וליצחק יאמרו "כי אתה אבינו"<sup>112</sup>. וכן תהי' לנו בפועל תיכף ומיד ממש, ועכ"פ מיד לאחר קריאת התורה לפני התפילה.

ועוד לפני זה – יקויים גם המשך הכתובים "ולאום מלאום יאמץ"<sup>113</sup>, שעוד בסוף זמן הגלות תהי' המשכת כל עניני ברכה באופן של התגברות החיות (ענינו של יצחק, קו

(108) ראה תניא רפ"ז.

(109) ברכות ו, ב.

(110) ראה תענית בסופה. שמו"ר פכ"ג, יד.

(111) בהנחה אחרת: בעמדנו עתה להתפלל תפילת

מנחה . . הרי זה הזמן הכי מתאים לתפילה ובקשה על הגאולה האמיתית והשלימה הקשורה עם יצחק.

(112) ישע"י סג, טז. שבת פט, ב. וראה תו"א תולדות

יז, ג. ויצא כא, ג.

(113) תולדות כה, כג.

(102) ראה שיחות: ליל שמח"ת תשמ"ו (לקו"ש

חכ"ט ע' 358 ואילך); ש"פ חיי שרה תשמ"ו (לקו"ש

חכ"ה ע' 336 ואילך); ש"פ וירא תשמ"ח (סה"ש ח"א

ע' 81). ועוד.

(103) תהלים קה, טו. דברי הימים"א טז, כב.

(104) שבת קיט, ב.

(105) זח"ג ז, ב. קט, ב. ועוד.

(106) בראשית א, כז.

(107) ואתחנן ד, לה.

הגבורה<sup>114</sup>), שע"ז נמשך ריבוי ברכות, באופן ד"הרבה ארבה את זרעך<sup>115</sup>, כל טוב גשמי ורוחני ורוחני וגשמי גם יחד.

ונוסף לזה – "יצחק בן אברהם", היינו, שנוסף על ההמשכה מיצחק, קו הגבורה, ישנה גם ההמשכה מאברהם, קו החסד<sup>114</sup>, ולאחרי זה נעשה "תולדות יצחק" – יעקב, קו האמצעי, שנוסף לכך שכולל את ב' הקוין דימין ושמאל, הרי הוא גם למעלה משניהם.

והעיקר – שכל זה יומשך בפועל ממש, כאמור, ריבוי ברכות, ועד לברכה העיקרית – גאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, תיכף ומיד ממש, ובפשטות למטה מעשרה טפחים, מתוך שמחה וטוב לבב.

[כ"ק אדמו"ר שליט"א התחיל לנגן (שוב) "ניעט ניעט ניקאווא". אח"כ הזכיר אודות אמירת ברכה אחרונה.

ההתוועדות הסתיימה בשעה 4:20].

115) וירא כב, יז.

114) ראה זח"א (ס"ת) קמו, ב. לקו"ש ח"ל ע' 121, ובהנסמן שם הערה 56.

## ר"ד בחלוקת הדולרים – מרחשון תשמ"ט

איר זען דאָס אויסנוצן; אַז די זאָך איז אַזוי – שטייט אַזוי אין תורה – איר זאָלט דאָס אויסנוצן אויכעט... (חסר קצת). זאָל זיין בשורות טובות, זאָל זיין בהצלחה רבה<sup>2</sup>.

אח"כ פנה חזרה לר' אלימלך ניימאן ושאלו (בנוגע לאדמו"ר מגור שליט"א): "אַלץ בסדר...?"<sup>3</sup>.

הנ"ל: ב"ה, צריכים הצלחה נוספת. כ"ק אדמו"ר שליט"א: "אַבער ער האָט אויפגענומען מענטשן?"<sup>4</sup>.

• ר' אלימלך שי' ניימאן – מחשובי עסקני גור הציג את הרב נחום שי' רוטשטיין – ראש כולל בירושלים.

כ"ק אדמו"ר שליט"א: "בשורות טובות".

הנ"ל: הרב רוטשטיין רוצה להודות על הצטרפותה של ליובאוויטש לכל הענין...

כ"ק אדמו"ר שליט"א: "מיט וועלכע זאָל...?"<sup>1</sup>.

הנ"ל: עם ההצלחה [בבחירות] בארץ ישראל.

כ"ק אדמו"ר שליט"א: "זאָל זיין בשורות טובות. 'זהב הארץ ההיא טוב', שטייט אויף תורת ארץ ישראל. זאָלט

(2) = "שיהיו בשו"ט. 'זהב הארץ ההיא טוב', כתוב על תורת ארץ ישראל. שתדאג לנצל את זה; [מכיון] שהענין הוא כך – כך כתוב בתורה – שתנצל את זה ג"כ... שיהיו בשו"ט, שיהי' בהצלחה רבה".

(3) = "הכל בסדר...?"

(4) = "אבל הוא קיבל אנשים?"

(1) = "עם איזה ענין...?"

אח"כ פנה חזרה להרב רוטשטיין  
ובירכו: "זאל זיין 'פוצו מעיינותיך  
חוצה'. ס'איז דאך אַ כולל, זאלט איר  
כולל זיין הרבים".<sup>8</sup>

הנ"ל: לכלול את כולם ("כולל זיין  
אלעמען")!

כ"ק אדמו"ר שליט"א (בחיוך,  
ובתנועת ידו הק'): "אלעמען – איז דאך  
רחמנות אויף אנדערע כוללים. ווען איר  
וועט כולל זיין הרבים, דאָס איז...".<sup>9</sup>

הנ"ל: שכולם יוכלו ("נכלל ווערן  
אלעמען").

כ"ק אדמו"ר שליט"א: "נכלל ווערן  
אלעמען, ס'איז אַ גוטע זאך. בשורות  
טובות".<sup>10</sup>

הנ"ל: כן, הוא ערך "טיש", וגם חילק  
יין לקהל, והיתה שמחה גדולה ב"ה.

כ"ק אדמו"ר שליט"א: "ווען,  
בשבת?".<sup>5</sup>

הנ"ל: כן, וכל הקהל עבר ואמר  
"לחיים".

כ"ק אדמו"ר שליט"א: "דאָס איז  
אַ דבר הרגיל? צו מנחה צייט, מוסף  
צייט?".<sup>6</sup>

הנ"ל: בסעודה שלישית. זה לא  
תמיד, אלא כשמרגיש יותר טוב.

כ"ק אדמו"ר שליט"א:  
"זאל זיין בשורות טובות, זאל זיין  
נאך בהוספה. בשורות טובות, הצלחה  
רבה".<sup>7</sup>

(8) = "שיהי' 'פוצו מעיינותיך חוצה'. הרי זהו כולל,  
שתכלול את הרבים".

(9) = "כולם – הרי רחמנות על כוללים אחרים...  
כאשר תכלול את הרבים, זהו...".

(10) = "שכולם יוכלו, זהו דבר טוב. בשו"ט".

(5) = "מתי, בשבת?".

(6) = "זהו דבר הרגיל? בזמן מנחה, זמן מוסף?".

(7) = "שיהיו בשו"ט, שיהי' עוד בהוספה. בשו"ט,  
הצלחה רבה".

#### לזכות

#### כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

מהרה יגלה אכ"ר

יה"ר שיראה רוב נחת מתלמידיו,

חסידיו ושלוחיו ומכלל ישראל

ותיכף ומי"ד ממ"ש נראה בעיני בשר

בקיום נבואתו העיקרית – בשורת הגאולה –

"לאלתר לגאולה" ו"הנה זה משיח בא"

ובעגלא דיין יתגלה לעין כל

ויוליכנו קוממיות לארצנו הק'

ויבנה ביהמ"ק במקומו ויקבץ נדחי ישראל

בגאולה האמיתית והשלימה

נאו ומי"ד ממ"ש ממש!

#### לזכות

#### חיילי בית דוד

תלמידי התמימים השוהים

ב-770 – בית חיינו – בית משיח

הצלחה רבה ומופלגה בכל עניניהם

מתוך הרחבה ומנוחת הנפש

לנח"ר כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

ובפרט בהענין הכי עיקרי שהזמן גרמא

בקבלת פני משיח צדקנו – כ"ק אדמו"ר שליט"א

יחד עם כל בניי שליט"א בכל מושבותיהם

תיכף ומי"ד ממ"ש, נאוו!